

Глава 2

Политические учения в истории мировой политики

Введение

Общеизвестные и общепризнанные политические учения, концепции и доктрины выступают лишь как вершина айсберга творчества тысяч ученых и специалистов, зафиксированного в многочисленных письменных и иных исторических источниках. Использование новейших достижений науки позволит открывать новые и более глубоко исследовать уже известные документы. Понимание политики имело ряд исторических этапов: антропоцентрический, гражданский, массовый и структурно-функциональный.

Критерием выделения этапов является наличие ведущих политических предпочтений в объяснении и обосновании властных отношений между людьми. Для антропоцентрического этапа ведущим являлось понимание политических отношений как регулируемых свыше, выражаемых посредником между высшими силами и людьми в лице правителя. Для гражданского этапа — как отношений, регулируемых на основе

договора между властными и общественными структурами при ведущей роли государства. Для массового этапа — как отношений между влиятельными общественными и государственными структурами при ведущей роли общественности, и прежде всего политических партий. Для структурно-функционального этапа — как отношений, регулируемых международными правилами и нормами, принятыми по общему согласию международными государственными и общественными организациями или под давлением объединений, способных навязать мировой общественности свои правила и условия. О переходе к каждому новому этапу свидетельствовал качественный скачок в понимании приоритета тех или иных политических



отношений. Смена этапов означала революцию в умах и представлениях мировой политической элиты. Каждому новому этапу предшествовала борьба различных политических сил, выступавших за или против приоритета новых идей. Исторические этапы понимания политики были непосредственно связаны с развитием реальных событий в мировой политике.

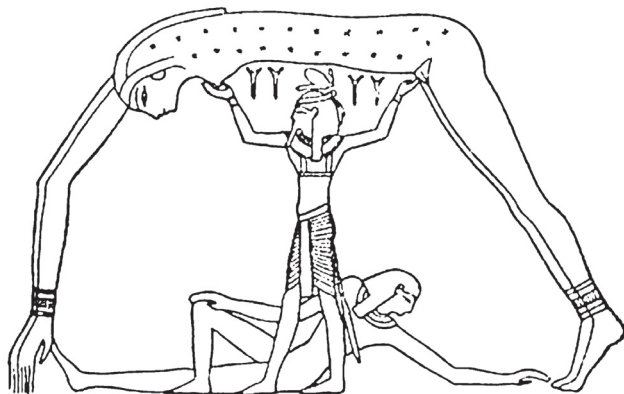
Антропоцентрический этап политических представлений

Антропоцентрический этап охватывает период времени, когда политическая деятельность воспринималась как продолжение человеческих качеств, будь то качества правителя, вельможи, подданного или гражданина. Политика включала в себя ряд мифологических, религиозных и этических представлений о правителе и подчиненных как о членах единой семьи, о государстве, обществе и человеке как о едином биологическом и духовном целом.

Антропоцентрический этап заканчивается в XVII веке произведениями Макиавелли и Гоббса, которые одновременно ознаменовали собой начало нового этапа. Следует обратить внимание на то, что на всех следующих этапах развития политической мысли антропоцентрические представления продолжали оказывать влияние на развитие политической теории и практики. Политическое сознание большинства наших современников подчас содержит немало мифов и представлений, характерных для антропоцентрического уровня восприятия политики.

Древний Египет

Древние египетские источники свидетельствуют о том, что политические отношения рассматривались как составная часть отношений божественного пантеона, трансформированного в человеческом обществе. К примеру, в период Нового царства с возвышением XVIII (Фиванской) династии (XVI–XIV века до н. э.), в качестве демиурга утвердился фиванский бог Амон¹. С Амоном отождествлялся фараон, именовавшийся его сыном. Для древнеегипетского общества типичен был и другой



Небо и земля (по представлениям древних египтян)



¹ Амон отождествляется с традиционным богом Ра, его называли царем всех богов: «Отец отцов и всех богов, поднявший небо и утвердивший землю... Вышли люди из его уст...», — говорится в «Большом гимне Амону».

миф о божественном происхождении и божественном покровительстве власти царя. Один из его вариантов, к примеру, приводился в политическом трактате-поучении гераклепольского царя Ахтоя своему сыну Мерикару², где говорится, что люди — «стадо Бога» — произошли из тела Бога-творца, как точное его подобие. Следовательно, руководство ими должно осуществляться по воле Творца его земным воплощением — царем (фараоном).

² Х династия, XXII в. до н. э.



³ **«Махабхарата»** (санскрит — «Сказание о великих Бхарата»), состоит из 18 книг, нескольких вводных эпических сказаний и легенд: «Повесть о Шакунтале», «Сказание о Раме», «Повесть о Матсья», «Повесть о царе Шивии», философская поэма «Бхагавадгита» и другие. Истоки «Махабхараты» восходят ко второй половине II тысячелетия до н. э. Она стала источником сюжетов и образов, получивших развитие в национальных литературах народов Индии, Индонезии, Бирмы, Камбоджи, Таиланда, Шри-Ланки, Тибета и Монголии. В Европе «Махабхарата» стала известна с конца XVIII в., когда на английском, немецком и русском языках появилась «Бхагавадгита».

⁴ **Веды** создавались с середины II до середины I тысячелетия до н. э. Состоят из четырех сборников гимнов и заклинаний: Ригведы, Яджурведы, Самаведы и Атхарваведы.

как частичке общества пользоваться благами не по праву, а в награду. Но поскольку следование дхарме из добродетели маловероятно, то вводится «закон кармы», предусматривающий ответственность за поведение в этой жизни последующим вознаграждением или наказанием в других жизнях. Те же, кто пренебрегает дхармой и не боится закона кармы, подвергаются «данде» — насильственному воздействию для соблюдения дхармы.

Древняя Индия



«Махабхарата».
Битва на поле Курукшетра

Основным источником информации о политических отношениях народов древней Индии стал эпос. В центре внимания устных сказаний и легенд, бытовавших у племен и народностей северо-западной и северной Индии, было повествование о битве двух родов и их союзников за господство над Хастинапурой (ныне Дели). Повествование приобрело законченное выражение в древнеиндийском эпосе

«Махабхарата»³, которое ведется от имени легендарного автора эпопеи Вьяса, а также действующих лиц повествования. Более поздний источник — Веды⁴ — отражает политические отношения племен древних ариев, завоевавших местные племена. Веды дают обоснование причин социальных различий и возникновения сословий, исходят из божественного установления сословно-кастового строя, ритуалов и обрядов (норм и правил) во взаимоотношениях людей. В «Ригведе» раскрыто единство закономерностей мироздания, объединяющих космос и человека, через «риту» — порядок, установленный изначально на земле и на небесах высшей силой и требующий от человека соответствующего поведения. В дальнейшем нормы поведения стали определяться «дхармой», соблюдение которой дает право личности

Проблема власти рассматривалась в Ведах в двух вариантах: как учреждение власти по воле богов или как избрание правителя, который обязан защищать слабых и создавать условия для соблюдения дхармы. Чаще всего эти две формы сочетались, поскольку боги обычно «брали под свое покровительство» избранных народа. Избирая правителя, народ делал неотвратимый выбор и должен был нести за него ответственность, поскольку не мог потребовать изменить свое же решение и сместить правителя. Тем самым избранный правитель становился подконтрольным только богам и в управлении подданными должен был руководствоваться только своим пониманием дхармы.

Основные антропоцентрические идеи мыслителей индийского классического периода раннего Средневековья (II–XI века н. э.) наиболее полно представлены в трактате «Артхашастра, или наука политики»⁵, и сборнике «Законы Ману», или «Наставления Ману в дхарме»⁶. Согласно «Артхашастре» и «Законам Ману» цель общества заключается в сохранении порядка, созданного божественным провидением, и создании условий для исполнения каждым человеком его дхармы. Царь объявлялся наместником богов, который побуждает подданных подчиняться дхарме с помощью данды: «Данда и одна только данда защищает и этот мир и мир иной». «Артхашастра» рекомендует приобретать, отстаивать и увеличивать богатство и власть любыми, как хорошими, так и дурными средствами. Сборник «Законы Ману» регламентировал практически все правила жизни индусов.

Древний Китай



Фигура воина
(Китай)

Древнекитайские представления о мире политическом формировались «Книгой перемен» («Ицзин»), «Книгой песен» («Шицзин»), мудрецами и их последователями. Ключевая роль среди них принадлежала Лао-цзы, Конфуцию, Мо-цзы, Сюнь-цзы и другим выдающимся мыслителям древнего Китая. «Книга песен»⁷, к примеру, отражала мечту народа о мире и справедливости в обществе, веру в императора, управляющего страной с помощью мудрых советников. Наряду с древними народными песнями и культовыми гимнами «Книга песен» содержит Великие оды типа «Поручение Правителю», «Ода в поучение беспечному царедворцу», Малые оды типа «Оды о несправедных советниках» и ряд других.

⁵ Согласно традиции **авторство «Артхашастры»** приписывается мудрому брахману Каутилье, жившему во второй половине IV в. до н.э., (литературный псевдоним Чанаки — министра основателя империи Маурьев Чандрагупты), однако по данным европейских историков текст формировался между первыми веками до н.э. и первыми веками н.э..

⁶ Написание сборника **«Законы Ману»** или **«Наставления Ману в дхарме»** приписывалось мифическому прародителю людей Ману. Основные положения, вошедшие в сборник, были сформулированы между II в. до н.э. и II в. н.э. и впоследствии получили всеобщее распространение и признание. Законами Ману в Индии руководствовались в течение двух тысячелетий.

⁷ **«Книга песен»** создавалась в течение XII–V вв. до н.э. «Вся поднебесная земля, — отмечалось в сборнике, — принадлежит государю, все живущие на земле — его слуги».

⁸ По имеющимся данным книга «Чжоу ли» была написана Чжоу-гунном — воспитателем и советником Чэн-вана — второго императора династии Чжоу. Династия Чжоу (конец XII — середина III в. до н. э.) пришла к власти в Китае в результате завоевания Китая племенами гуннов.



⁹ Лао цзы («Старый ребенок»), подлинное имя Ли Эр, жил и творил во второй половине VI — первой половине V в. до н. э. в царстве Чу (уезд Ку, область Ли, деревня Цюйжэнь — окрестности современного Пекина). Идеи Лао цзы изложены его последователями в IV—III вв. до н. э. в книге «Дао дэ цзин».

тяжелые, темные — женское начало «инь» или «иньци». Сочетание этих двух частиц порождает все сущее в мире. Пройдя цикл своего развития, каждая вещь возвращается к своему корню и распадается на первоначальные частицы. Лао цзы считал виновниками социальных потрясений честолюбивых мудрецов, жаждущих власти, почтения к себе, сеющих раздоры среди людей, поэтому он утверждал, что «если не почитать мудрецов, то в народе не будет ссор». Его последователи даосы исходили из того, что возврат людей к естественному единству с природой, отказ от орудий труда в ремесле и земледелии, от сложной общественной организации в виде сословий и государства, от мудрствований ученого сословия позволит людям снова зажить счастливой, безмятежной жизнью.

Другой выдающийся мыслитель, принципы которого во II веке до н. э. были канонизированы и объявлены официальной идеологией Китайской империи, а он сам

Большой интерес представляет также книга «Чжоу ли»⁸, не получившая всеобщего распространения, но имеющая принципиальное значение в вопросах преемственности императорской власти в Китае и идеологического обоснования ее легитимности. В соответствии с идеей «тянь-мин», небо предоставляло правителю право на власть в Поднебесной. Смена династий могла произойти только по воле неба. Для обоснования необходимости смены династий Чжоу-гунн модернизировал идею «тянь-мин» и выдвинул положение о том, что небо не только предоставляет, но и отнимает право на власть у недостойного правителя для передачи его другим лицам, обладающим добродетелью (дэ). Смена правителя — это не просто выбор отдельного лица, а выбор новой династии, которая так же, как и все предыдущие, имеет свой династический цикл. Цикл ограничивает время правления каждой династии, поскольку, по мере передачи власти в рамках династии, добродетельные качества ее основателя утрачиваются. В связи с этим небо вновь вынуждено передать право на управление Поднебесной добродетельному основателю новой династии (гэ-мин).

Одним из первых известных выдающихся китайских мыслителей называют Лао цзы⁹. Как основатель даосизма, он исходил из признания окружающей человека природы единственным бытием и одновременного наличия абстрактного «дао» — вечного и непознаваемого начала подлинной основы всех вещей, тождественного с небытием. Основным требованием дао к человеку является «следование естественности», «недеяние» («увэй») в индивидуальной и общественной жизни. «Дао» опредмечивается в «ци». Легкие, светлые частицы «ци» образуют мужское начало «ян» или «янци», а

обожествлен, — Конфуций¹⁰. Политические и этические взгляды Конфуция носили двойственный характер, поскольку земные проблемы имели небесное продолжение и покровительство. Он был сторонником сохранения традиций, постоянства и предсказуемости действий правителей и чиновников, причастных к управлению людьми. Благодаря его учению

восстанавливались и канонизировались древние порядки и обычаи. Им были сформулированы принципы «жэнь»¹¹ и «ли»¹², которые использовались для установления строгой субординации внутри общества. Важным понятием этико-политического учения стал принцип «исправления имен» («чжэнмин», «жэнь» («гуманность»)) для возвращения традиционной родовой знати былого величия и богатства. Им был провозглашен ряд правил, таких, как правило «чжун» — «верность правителю и своему господину», правило «сяо» — «почтение к родителям», правило «ди» — «почтение к старшему брату» и так далее. Он противопоставлял цзюнь цзы («благородных мужей») простолюдинам — сяожэнь («мелким людишкам»): первые призваны управлять вторыми, служить им примером.

Пример Конфуция особенно наглядно показывает роль отдельных мыслителей в формировании политической культуры, мира политики отдельного общества или мирового сообщества. Мыслитель или его последователи группируют общественное мнение вокруг своих идей, которые, подобно формуле наследственности в живом организме, содействуют созданию политических институтов в организме общественном.

Идейный противник конфуцианства в вопросах оценки роли традиций и веры в незыблемость привилегий родовой знати Мо-цзы¹³ выработал десять этико-политических принципов¹⁴, высказал оригинальные догадки о происхождении государства, подчеркивал роль труда в жизни общества, выступил против захватнических войн. Мо цзы исходил из рационалистической трактовки власти и высказал идею ее «естественного происхождения» в форме общественного договора.



¹⁰ **Конфуций** — латинизированное имя. В действительности его имя Кун-цзю или Кун Фу-цзы (дословно означает «учитель Кун», 551—479 гг. до н. э.). В молодости был мелким чиновником, затем основал первую в Китае частную школу. Основные взгляды Конфуция изложены в книге «Беседы и суждения» («Лунь юй»), которая представляет собой запись его изречений и бесед с ближайшими учениками и последователями. Когда конфуцианство стало господствующей доктриной (136 г. до н. э.), Конфуций был провозглашен «учителем 10 тысяч поколений» и его культ официально поддерживался вплоть до 1911 г. (начало Синьхайской революции).

¹¹ **Принцип «жэнь»** буквально переводится как «человеколюбие» и строится на принципе: «Чего не желаешь себе, того не делай и другим».

¹² **Принцип «ли»** означает «почтительность», «церемониал», «церемонии», «ритуал».

¹³ **Мо цзы**, по ряду источников — Мо Ди (ок. 480—400 гг. до н. э.) Основным источником его идей является книга «Мо-цзы», как результат более чем двухсот-летнего совместного творчества моистов — последователей Мо-цзы. После превращения конфуцианства в официальную идеологию моисты подверглись преследованию.

¹⁴ В числе **этико-политических принципов** были: «почитание единства», «всеобщая любовь и взаимная выгода», «против нападений», «против судьбы», «воля неба» и другие.

Происхождение государственной власти он рассматривал как стремление людей преодолеть социальный хаос и создать систему общественного правления, когда люди выбирают своим властителем самого мудрого и добродетельного человека Поднебесной, назвав его Сыном Неба. Активным субъектом преобразования выступает государство, которое осуществляет управление с помощью принуждения (Конфуций не признавал принуждения) и поощрения. Преобразования осуществляются не только на основе обычаев, но и путем установления новых правил в форме законов (чего не одобрял Конфуций). Начиная с Мо-цзы в Китае право стало ассоциироваться не только с ритуалом (ли), но и с наказанием (син) и с законом (фа). Последователи Мо-цзы, особенно поздние моисты, стремились дать рационалистическое обоснование его учения о всеобщей любви и развили традиции своего учителя в критике реакционных, по их мнению, сторон конфуцианства.

При поздних правителях Чжоу государство клонилось к упадку, поэтому, по мнению Шан Яна¹⁵, нельзя было ограничиваться одними конфуцианскими призывами к добродетели. Поскольку государство рассматривалось Шан Яном как цель и смысл существования общества, оно должно было ликвидировать распущенность нравов, установить единообразие в мыслях и действиях, в противном случае развращенный народ может подмять под себя государство и оно погибнет. Для сохранения жизнеспособности общества необходимо укреплять чиновничий и карательный аппараты, вводить обязательные для всех жесткие нормы — законы (фа)¹⁶, в отличие от обычных норм ритуала (ли). «Государство, — по мнению Шан Яна, — в котором унификация осуществлялась год, будет сильным 10 лет, если унификация осуществлялась 10 лет, будет сильным столетие». Реформы Шан Яна способствовали усилению единоличной власти правителя царства Цинь, которое превратилось в IV—III веках до н.э. в одно из самых могущественных древнекитайских государств. Теоретические построения содействовали оформлению легизма в целостный правовой комплекс, были усовершенствованы его последователями и легли в основу государственного строительства в первой китайской централизованной империи Цинь (221—207 годы до н. э.).

Сюнь-цзы¹⁷, согласно большинству источников, был последователем Конфуция, однако, в отличие от традиционной проблематики последователей Конфуция, он сосредоточил основное внимание не на этико-социальных проблемах, а на истолковании природы. Тем не менее, Сюнь-цзы высказал ряд оригинальных политологических идей, которые в дальнейшем получили развитие. В частности, он исходил из положения об изначально злой природе человека, для нейтрализации которой

необходимо формирование нравственных качеств в процессе воспитания и взаимодействия с другими людьми. Он выступал за сильное централизованное государство во главе с сильным правителем, способным предотвратить междоусобицы и обеспечить развитие земледелия и ремесел. Вопреки Конфуцию он считал, что правитель должен поддерживать новых землевладельцев в их борьбе с паразитической родовой знатью, устанавливать новые ранги и присваивать их новым землевладельцам в соответствии с заслугами.

¹⁵ Шан Ян — правитель области Шан (390—338 гг. до н. э.). Основное произведение — «Книга правителя области Шан».

¹⁶ От термина «закон» произошло латинизированное название школы — «легизм».

¹⁷ Сюнь-цзы (около 298 (а по некоторым другим источникам — ок. 313) — 238 гг. до н. э.).

Европейские народы

Переселение древних греков (ахейцев) на территории Балканского полуострова и Малой Азии, где они создали царство Аххиява, расположенное южнее долины реки Гермы¹⁸, на острова Средиземного моря и, прежде всего, бассейна Эгейского моря осуществлялось в течение третьего тысячелетия до н. э. Наиболее интенсивно оно протекало в период с 2200 по 2000 год до н. э. Волны переселений древних греков шли в тех же временных рамках, когда осуществлялось заселение Индии ариями. В отличие от ариев, вынужденных сотрудничать с менее развитыми местными племенами и вырабатывать веды как общедоступные нормы и принципы поведения, древние греки столкнулись с народами более высокой культуры и политической организации общества. Переселенцы не могли навязывать свои правила, а вынуждены были отстаивать свою самостоятельность в борьбе на континенте. К тому же часть родственных племен имела островную территорию, принадлежащую им полностью, что позволяло, используя опыт соседних народов, создавать собственную политическую структуру, вырабатывать оригинальные методы управления.

Предшественники древних римлян — этруски¹⁹ принадлежали, согласно египетским источникам, к так называемым «людям моря». Они совершали удачные набеги на соседей, в том числе на Египет. Впоследствии на части территории в границах современной Италии они установили свою власть, где уже, подобно ариям в Индии, выработали принципы управления и сосуществования с местными племенами. Однако наиболее ценным было приобщение греков и этрусков к более высокой культуре египтян, финикийцев, хеттов и других народов Средиземноморья.

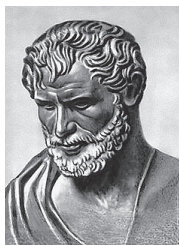
Мир политики в античных странах формировался под влиянием науки, культуры и мифологии древнего Египта, средиземноморских народов Азии и Африки, народов Востока. Изначально возникли два параллельных направления политической теории и практики, которые в трансформированном виде сохранили свое влияние до наших дней. Речь идет, во-первых, о политических учениях и практике политической деятельности Древней Греции — Древнего Рима — Восточной Римской империи — Священной Римской империи — Европейских монархий и, во-вторых, о религиозных учениях, вылившихся в деятельность основателей и адептов мировых религий: иудаизма, христианства и мусульманства.



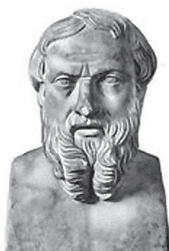
Статуя Аполлона (Вейи).
Около 500 г. до н. э.

¹⁸ Кстати, долину Гермы греки называли «Асия» — отсюда, согласно одной из версий, впоследствии и произошло название целого материка — «Азия».

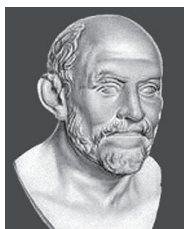
¹⁹ Этруски изначально назывались племенами турша или тирсены.



²⁰ **Гераклит Эфесский** — древнегреческий философ (около 544 — около 483 г. до н. э.).



²¹ **Геродот** — древнегреческий историк (80-е — начало 30-х гг. V в. до н. э.).



²² **Демокрит** — древнегреческий философ (около 460 г. до н. э. — год смерти неизвестен, но, по некоторым источникам, жил более ста лет) учился у Левкиппа, пифагорейцев, совершил ряд поездок в страны Востока.

Древняя Греция

Мир политики в Древней Греции формировался в рамках небольших городов (полисов), насчитывавших не более 50 тысяч граждан, где все были друг у друга на виду, а политические отношения регулировались законами или обычаями. Однако уже Гераклит Эфесский²⁰ считал, что родовые традиции и обычаи должны были уступать место законам. Геродот²¹ в путешествиях по Египту и странам Востока собрал обширную информацию о политических отношениях и событиях, о государственном строительстве и культуре восточных народов. Это позволило ему рассматривать историю как непрерывный пространственно-временной процесс, движущей силой которого выступает человек. Демократию Геродот считал наиболее приемлемой формой организации граждан, обеспечивающей свободу человека. Свобода раскрепощает и активизирует участников процесса и тем самым демократия определяет общественный прогресс. Демокрит²² считал демократический полис наилучшей формой государственного устройства, нравственные качества граждан, создающиеся воспитанием и обучением, — необходимым условием сохранения демократии, а наивысшей добродетелью — безмятежную мудрость.



«Битва богов с гигантами»

Систематическую форму политические воззрения в Древней Греции получили в исследованиях величайших мыслителей Платона и Аристотеля. Кроме них древнегреческое общество в период расцвета Афин выдвинуло много других выдающихся философов. Изложение их позиций по проблемам политики заняло бы не один десяток страниц. Здесь же, в учебнике, целесообразно обратить внимание, прежде всего, на те исследования, материалы и публикации, которые

оказали решающее влияние на формирование научных представлений о политической деятельности, внесли заметный вклад в совершенствование теории и практики политической деятельности, в развитие сферы политической жизнедеятельности общества.

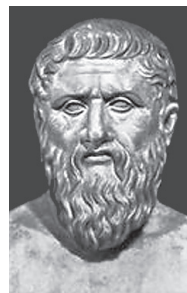
В своих произведениях Платон²³ исходил из того, что общество представляет собой совместное поселение людей и возникает тогда, «когда каждый из нас сам для себя недостаточен и имеет нужду во многих». Взаимная потребность порождает специализацию, поэтому полис — это не набор индивидов, а организованное целое со своей структурой и функциями. Индивид и общество (полис) представляют собой частицы Вселенной и, как и вся Вселенная, подчинены своему единому творцу и создателю — богу, мировой душе. Постигание божественного закона происходит путем приобретения подлинного знания через приобщение к мировой душе, к разуму-творцу.

Идеальное или совершенное общество, согласно Платону, возникает как воля Бога и, подобно человеку, содержит три начала: разумное, яростное и вожделеющее. В человеке эти начала слиты, а в государстве разумное начало преобразуется в совещательное, яростное — в защитное, а вожделеющее — в деловое. Трем началам в государстве соответствуют три сословия в обществе: правителей, воинов и производителей. Принадлежность к сословиям, как и согласно индийским ведам, являлась наследственной. Представители первых двух сословий могли перемещаться, выход в сословие правителей представителей третьего сословия вел к гибели государства. В идеальном общественном устройстве не должно быть, как и в современных Платону государствах, основанных на частной собственности, партии богатей и партии бедняков. Первые два сословия должны жить на началах общности имущества и коллективизма, равенства мужчин и женщин, свободы отношений, общественного (государственного) воспитания детей. Сословие производителей не участвует в управлении обществом, поскольку регулирование отношений в этом сословии Платон оставляет за правителем.

Благодаря произведениям Платона и его ученика Аристотеля термин «политика»²⁴ стал общепринятым в науке, а позднее и в повседневной жизни. Аристотель рассматривал политику как науку об обществе, включал в нее проблемы этики и экономики. Он полагал целью политики счастье, благосостояние человека и полиса. В рамках полиса, согласно Аристотелю, действует человек политический, способный жить в гражданском обществе. Он же является гражданином, поскольку



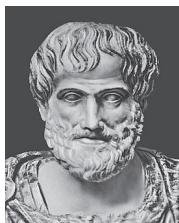
**Сокровищница афинян
в Дельфах**



²³ **Платон** — древнегреческий философ (427–347 гг. до н. э.). Учился у Сократа, египетских жрецов и мудрецов Востока. На купленном им участке земли в пригороде, носящем имя героя Академа, он основал свою философскую школу — Академию, которая просуществовала с 387 г. до н. э. по 529 г. н. э. и была закрыта по распоряжению византийского императора Юстиниана.

²⁴ Термин «**политика**» за всю историю своего существования претерпел значительные изменения. В данном курсе под политикой понимается публичная деятельность, направленная на завоевание, удержание и использование влияния и власти в обществе.

²⁵ **Аристотель** называл «полисом» («polis»), «**политическим сообществом**» («communaute politique»), «**политическим обществом**» («societe politique»), «**гражданским обществом**» («societe civile») город и государство Афины V в. до н. э.



²⁶ **Аристотель** — выдающийся древнегреческий философ (384—322 гг. до н. э.). В течение 20 лет учился и преподавал в Академии Платона, воспитывал Александра Македонского, создал свою философскую школу (Лицей). Он сделал политику предметом эмпирических исследований и тем самым заложил основы науки о политике.

²⁷ Или **Лаэртий** (конец II — начало III в.).

²⁸ **Это произведение** во многом уникальное, а подчас и единственное, имеющееся в распоряжении ученых свидетельство о политических реалиях Древней Греции, греческой государственности, законах и политических отношениях. Диоген Лаэртский не придерживался каких-либо политических или идейных позиций, не стремился к их выявлению или характеристике таких позиций в произведениях древних мыслителей — он просто излагал их содержание. Это делает его труд панорамой описываемого времени и сохраняет познавательную ценность не только для наших дней, но и для последующих поколений.

способен жить в политически организованном обществе. Полис является высшей формой объединения людей. Ему предшествует семья как объединение мужчины, женщины и детей, большая семья — несколько поколений кровных родственников с боковыми ветвями, затем деревня или селение. Полис представляет собой единство территории и власти, место общения свободных и равных людей, обладающих собственностью, способных самоопределяться, управлять своими действиями.

В полисе²⁵ должны действовать законы, а не правители. В отличие от правителей, законы бесстрастны, не подвержены симпатиям и антипатиям. Право Аристотель идеализировал и отождествлял со справедливостью, но отличал его от конкретного закона. Закон может быть справедливым и несправедливым. Справедливость может быть уравнивающей (арифметической) и распределяющей, т. е. обеспечивающей справедливое неравенство. Политическая организация является сферой распределяющей справедливости. Аристотель²⁶ создал новую методологию исследования, обобщил огромный теоретический и эмпирический материал. Большинство специалистов считает его предшественником современной политологии, основателем ее как науки о политике.

Определенный вклад в характеристику мира политики Древней Греции внесло произведение Диогена Лаэртия²⁷ «О жизни, учениях и изречениях знаменитых философов»²⁸.



Римский Форум

Древний Рим

Политический мир Древнего Рима определяла политическая элита, в первую очередь в лице государственных деятелей, активных представителей знати. Именно поэтому в Древнем Риме наибольшие успехи были достигнуты в государственном строительстве. Общественные отношения регламентировались путем выработки законов и норм. Вырабатывались концепции и доктрины функционирования Римской империи и завоевания стран Средиземноморья. Научная политическая мысль развивалась непосредственно этническими греками или римлянами, воспитанными на достижениях греческой науки и культуры. Научные разработки явились прямым продолжением традиций древнегреческой философии и политической мысли.

В трудах Полибия²⁹ все общественные явления рассматривались как причинно обусловленные и взаимосвязанные даже при пространственной отдаленности друг от друга. «История, — по мнению Полибия, — становится как бы одним целым, события Италии и Ливии переплетаются с азиатскими и эллинскими». Это ставит, по его мнению, настоятельную задачу написания всеобщей истории³⁰. Политический процесс в различных странах Полибий рассматривал синхронно в историческом развитии, что позволяет отнести его, наряду с Аристотелем, к предшественникам сравнительной политологии. Политический процесс является единым и закономерным, поскольку он направляется судьбой на последовательную смену повторяющихся политических форм — монархии, аристократического правления и демократии с промежуточными между ними извращенными формами — тиранией, олигархией и анархией. После анархии круг повторяется, поэтому отдельная личность может только задержать или ускорить ту или иную форму политического правления. Источником конфликтов Полибий считал столкновение интересов, в первую очередь экономических. Успехи римлян он объяснял близким к идеалу гармоничным сочетанием различных форм государственного устройства.

Современник Юлия Цезаря и Цицерона, Тит Лукреций Кар³¹, автор поэмы «О природе вещей», в пятой главе поэмы представил историю развития человечества, его политики, культуры и языков в духе эпикурейской традиции³², как отрицательную оценку тех усовершенствований материальной обстановки жизни, которые служат новым предметом стяжательства.



²⁹ **Полибий** (204–122 гг. до н. э.) — грек из Мегалополя, выдающийся деятель Ахейского союза, который в числе тысячи заложников после поражения Персея от римлян был отправлен в Италию. Полибий был противником демократии, сторонником консерватизма. Его принимали в кругах римской аристократии, и постепенно он стал сторонником римского государственного строя и римского господства.

³⁰ «**Всеобщая история**» была написана Полибием и насчитывала 40 книг.

³¹ **Тит Лукреций Кар** (99–55 гг. до н. э.) — римский поэт, философ и просветитель.

³² Однако, в отличие от эпикурейцев, **Лукреций** не руководствовался моралью самоограничения, а восхвалял человеческий разум, овладевающий вершинами знаний и искусств.

³³ **Гай** — римский юрист II века. Дал классическое изложение права по институциям.

³⁴ **Сабинианская школа** была основана последователями Сабина Мозурия — создателя работ I века в области классической римской юриспруденции.

³⁵ **Арии** (арийцы) перемещались в Индию из Персии с 2000 по 1200 г. до н. э. (ранее они переселились туда из прикаспийских степей). Постепенно покорили коренные народы дравидов и мундов. Смешиваясь с местным населением, усовершенствовали ведическую кастовую систему. В конце IV в. до н. э. вся Индия была впервые объединена династией Маурьев.

³⁶ **Веды** (*санскрит* — «мудрость», сравните со славянским «ведун» — «знающий», «мудрец») — четыре сборника гимнов, древних верований, обычаев и заклинаний ариев.



«Кришна, укрощающий змея Калийя».
Миниатюра рукописи

Согласно сложившейся традиции, гражданин Рима принадлежал государству, и именно государство определяет политическое пространство, мир политики. Римский юрист второго века Гай³³, представитель сабинианской школы³⁴, известен своим произведением «Институции», которое было признано традиционным изложением римского права. Наряду с произведениями Модестина, Папониана, Павла и Ульпиана, согласно закону от 426 года, «Институции» были обязательным пособием и руководством для судий. Гай был сторонником абсолютной власти императора, неограниченной частной собственности рабовладельцев, полного бесправия рабов и народов покоренных стран. Институционная система Гая впоследствии получила распространение в европейских странах, рецептировавших римское право (Италия, Франция и др.).

Антропоцентрический этап религиозных политических представлений

Формирование религий обогатило мир политики разнообразием идеологических течений. Иудаизм в Палестине, конфуцианство в Китае, индуизм в Индии, православие и католицизм в Европе, мусульманство в Центральной Азии, особенно в странах Халифата, как основополагающие учения придали идеологическую осмысленность политическим отношениям.

Индуизм

Индуизм возник в западной части Индии около 1500 лет до н.э. в процессе адаптации верований ариев³⁵ в дравидской и додравидской культурной и религиозной среде. Религия раннего периода по собраниям текстов и ритуалов (откровений) в Ведах³⁶ получила название ведической. Большое значение имели также и источники, такие как «Бхагаватгита» («Песнь богов»), где дана философская основа индуизма и указан путь к «освобождению». Человек в индуизме рассматривается как узник, скованный нескончаемой цепью смертей и рождений. Освобождение возможно только в слиянии с Богом или Брахманом, который олицетворяет духовный абсолют. Освобождение достигается аскетическим образом жизни и добродетельным поведением, соответствующим характеру касты, к которой человек принадлежит (истинная дхарма). В основе деления на касты лежит божественное установление о чистоте и осквернении. Поддержание касто-

ким образом жизни и добродетельным поведением, соответствующим характеру касты, к которой человек принадлежит (истинная дхарма). В основе деления на касты лежит божественное установление о чистоте и осквернении. Поддержание касто-

вой традиции связано с браком и правилами приготовления и употребления пищи. Политическая составляющая индуизма основана на изначальном делении общества на касты и проявлении активности только в рамках возможностей, определяемых кастой.

Иудаизм

Иудаизм, согласно Библии³⁷, возник более 3000 лет тому назад и представляет собой религию одного народа. Центральный документ иудаизма — Тора или Хумаш³⁸, состоящая из первых пяти книг Библии, согласно преданию, был продиктован Богом Моисею вскоре после исхода евреев из Египта в 1220 году до н. э. Многие положения иудаизма, в том числе и о едином и всемогущем Боге, сложились во времена вавилонского плена. Тогда же приобрели основополагающее значение проповеди и молитвы. После разрушения римлянами главной святыни иудеев, древнего Иерусалимского храма (70 год), иудейские общины расселились вначале недалеко от Палестины, а затем и по всему миру, образовав тем самым всемирную еврейскую диаспору. Иудаизм, вопреки существовавшим представлениям о том, что золотой век человечества давно миновал, рассматривает историю как поступательное движение к установлению царства Божьего на земле. Оно возникнет после прихода Машиаха и наступления эры Машиаха на земле (вера в приход Машиаха отражена в самом известном из 13 Догматов веры Рамбама ани маамин³⁹). В отличие от христиан, которые полагали, что Машиах уже пришел в лице Йешу (Христос), иудеи не признали притязаний Йешу на мессианство, поскольку его приход должен был, согласно Библии, принести миру мир, но не принес. Политическая составляющая иудаизма выражалась в создании идеологической и организационной основы сплочения верующих иудеев в борьбе за свободу и независимость еврейского народа и государства.

Буддизм

Буддизм оказал непосредственное влияние на политические отношения народов азиатского континента⁴⁰. В основе учения буддизма лежит совокупность ряда неизменных положений. Многообразие бытия основано на причинно-следственной связи и представляет собой неразрывную цепь всеобщей зависимости и обусловленности — «закон зависимого возникновения» («пратитья-самутпада»). Закон отрицает наличие бога-творца, обладающего привилегией знания и власти. Согласно этому учению, все явления связаны между собой бесконечной цепью



Талмуд (титульный лист)

³⁷ Библия, согласно авторитетным источникам, создавалась с XII по II в. до н. э.

³⁸ Хумаш. Это название произошло от ивр. «хамеш» — пять.

³⁹ По свидетельству раби Йосефа Телушкина (см. его книгу «Еврейский мир»), в концлагерях многие евреи пели ани маамин, направляясь в газовые камеры.

⁴⁰ Кроме Азии буддизм получил распространение и на других континентах, особенно в Европе.

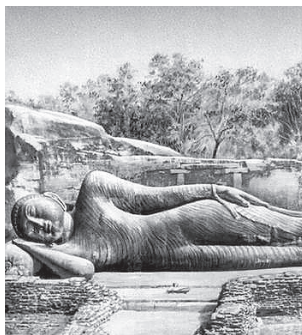
⁴¹ **Бесконечная цепь перерождений** или сансара (происхождение через — *санскрит*) центральное понятие буддизма и индуизма. Означает «круговое течение» или цикл рождений и смертей, порождаемый кармой. Карма — глубинный закон причины и следствия между душами, поскольку в различных жизнях существуют различные души. Карма прекращает свое действие после наступления освобождения — парихирваны.

⁴² **«Четыре благородные истины»** были провозглашены Буддой в первой же проповеди: вездесущность страдания; желание как его причина; избавление от страданий путем отказа от желаний; восьмеричный путь спасения, ведущий к нирване. Восьмеричный путь включает: правильные взгляды, правильные стремления, правильную речь, правильное поведение, правильный образ жизни, правильные усилия, правильную направленность мысли и правильное сосредоточение (медитацию). Нирваны может достичь каждый человек, следуя путем морали, медитации и мудрости.

⁴³ **Будда** — титул, присваиваемый существу, достигшему полного освобождения — «нирваны». Первым Буддой был княжеский сын Сиддхартха Гаутама (563—483 гг. до н. э.). Просветление, то есть понимание того, что страдание — корень всего сущего, произошло в 35 лет под деревом Бодхи (Просветление). За 45 лет странствий по Северной Индии он создал большое количество общин — сангхи, достиг нирваны просветления, а со смертью — высшей нирваны. Достичь просветления мужчины и женщины могут, идя по «срединному пути праведной жизни», между самоосвобождением и крайним аскетизмом.



Статуя Будды из Сарнатха



Статуя «Будда в нирване». (Шри-Ланка)

перерождений⁴¹. Буддисты, особенно на ранней стадии учения, исходили из положения о «страданиях», известных под именем «четырёх благородных истин»⁴². Возникновение страданий обусловлено цепью двенадцати причин или ниндан. Цепь может возникнуть в любой точке, но обычно начинается с неведения и ведет через стадии осознания, ощущения, страстного желания и привязанности к своей кульминации в новом воплощении, взрослении и смерти. Процесс перерождения (сансара) обусловлен законом причины и следствия (карма) и может продолжать цепь связей до бесконечности. Чередование циклов представляет собой Колесо жизни. Для того чтобы

разорвать бесконечный круг и выйти из Колеса жизни, необходимо избавиться от духовного незнания. Избавление от духовного незнания ведет к избавлению от каждой из обусловленных ниндан. В дальнейшем происходит избавление от кармы, от сансары, просветленное вхождение в нирвану и превращение в Будду⁴³. Первый Будда призывал к общественной терпимости, ненасилию, всепрощению и воздержанности. Главная цель Будды — освободить человека от страданий путем отказа от желаний и страстей, путем познания подлинных связей человека со Вселенной. Страданием буддизм считает все, что связано с повседневной жизнью от рождения до смерти. Буддизм выступал против безудержной гонки за мирскими наслаждениями и против аскетического умерщвления плоти. В общественной жизни он осуждал ведический ритуализм и преклонение перед авторитетами. Согласно наиболее

известному источнику раннего буддизма «Трипитака»⁴⁴, спасение доступно всем людям, к какой бы варне они ни принадлежали. В «Книге генезиса» из сборника «Дигха Никайя», входящего в «Палийский канон», проводится мысль о собственности как об основе власти. Идея выборов правителя последовательно рассматривается как событие общественное, не зависящее от божества. Равенство между людьми, согласно буддизму, достигается только в религиозной, духовной сфере.

Христианство

Раннее христианство обогатило мир политики духом бунтарства, верой в построение царства Божьего на земле, прихода дня страшного суда над теми, кто не искал спасения души, а стремился к власти, богатству, наслаждению и славе. Однако суть христианства состоит не в преобразовании мира, а в спасении души, в уходе от испорченного мира. Духовная жизнь человека выделяется христианством как неподвластная государству.

Проблема соотношения духовной и светской власти, выдвинутая христианством, на многие века стала основополагающей в европейской политической жизни. Тем самым, впервые мир политического получил идейное и теоретическое обоснование наличия двух пересекающихся, но внутренне независимых друг от друга субъектов политики — общества (в данном случае — духовного сообщества) и государства. На практике они существовали и прежде, но их деятельность не получала идейного и теоретического обоснования. Провозглашая лояльность власти, христианство, тем не менее, исходит из принципа: «воздай кесарю кесарево, а Богу Богово». Начало легитимации христианства было положено посланиями апостола Павла⁴⁵. Миланский эдикт 313 года, подписанный императорами Восточной и Западной римских империй Константином⁴⁶ и Лицинием, провозгласил религиозную терпимость и открыл путь к терпимому отношению к христианам и легитимации христианской церкви. На фоне

⁴⁴ **Трипитака** — «три корзины (закона)», датируются III в. до н. э.



⁴⁵ В одном из посланий **апостола Павла**, в частности, говорится: «Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога, существующие же власти от Бога установлены».

⁴⁶ **Константин I Великий** (ок. 274—337 гг.), был в одностороннем порядке провозглашен армией императором Восточной Римской империи (306 г.), стал римским императором (324—337 гг.). Для сохранения единства Римской империи он в 323 г. разгромил и казнил Лициния, который возглавлял Западную Римскую империю, основал вторую столицу империи в городе Византий. Православие чтит его как святого (несмотря на то, что он придерживался арианских взглядов), поскольку он поддержал ортодоксальное христианство и совершил много других духовных подвигов. Константин основал храм святой Софии в Константинополе, базилики в Вифлиеме, где родился Иисус Христос, на могиле Христа в Иерусалиме и на могиле святого Петра на Ватиканском холме в Риме. Он ввел христианские символы для своих боевых знамен-штанدارтов (313 г.), объявил воскресенье «днем покоя» (326 г.), что впоследствии стало общемировой традицией.



«Распятие» (Кипр)

⁴⁷ Во второй половине V века от **Западной Римской империи** отпали ее прежние провинции (Британия, Галлия, Испания и Африка). Она столкнулась с ордами гуннов (451 г.), вандалов, в 455 г. захвативших Рим и подвергнувших его бессмысленному разрушению. В 476 г., когда был свергнут последний римский император, Западная Римская империя прекратила существование. Византийский император Юстиниан (527–565 гг.) провозгласил себя высшей властью в церкви и попытался отвоевать Западную Римскую империю. В 548 г. Северная Африка была присоединена и до 698 г. находилась в составе Византии, в 555 г. была освобождена Италия, в 553 г. было захвачено несколько опорных пунктов в юго-восточной части Пиренейского полуострова, однако в дальнейшем эти завоевания были утеряны.

⁴⁸ **Николай I**, Папа римский (858–867 гг.). В многочисленных письмах определял папству мировое, центральное положение. Продемонстрировал в деле Лотаря II способность церкви привлечь к суду коронованных особ.



⁴⁹ **Бонифаций VIII** (Бенедикт-Казтан), 199-й Папа римский (1294–1303 гг.). Красноречивый юрист и дипломат, красавец, окружил себя блестящей римской знатью, всеми силами старался вернуть папскому престолу его прежнюю самостоятельность.



«Христос и евангелисты». Миниатюра Эчмиадзинского евангелия.

снижения роли светской власти в западной части Римской империи⁴⁷ христианская церковь укрепляла свои позиции.

Христианство доминировало в политической жизни Европы более полутора тысяч лет. Однако если на востоке, в том числе в Византии, церковь находилась под покровительством государств и империи, то на западе крушение Римской империи сделало церковь единственным оплотом римской и христианской цивилизаций.

Особенно возросло влияние и богатство епископов Рима, которые начиная с IV века стали именоваться папами и, согласно легенде, были провозглашены «преемниками апостола Петра». Для укрепления позиции церкви христианами Запада была выдвинута концепция двух мечей, двух властей, которая исходила из дуализма человеческой природы — брэнного тела и бессмертной души. Тело подчинено земной, светской власти, душа — небесной, церковной. Тем самым разделение на светскую и духовную власть, выдвигаемое ранее брахманизмом и индуизмом, в христианстве получило теоретическое и идеологическое обоснование. Поскольку светская власть была слаба и раздроблена, а духовная представляла единого Бога и олицетворяла духовную власть церковь, то и папа пытался выступать в качестве представителя высшей власти на земле, стоящей над королями и императорами. Папа Николай I⁴⁸ первым стал называть себя наместником Христа на земле, обосновывая божественный авторитет своей власти, ее центральную, всемирную роль. Он исходил из положения о временной передаче папой светской власти императору. Эта идея в начале XIV века получила окончательное завершение в концепции двух мечей, выдвинутой папой Бонифацием VIII⁴⁹.

Его булла «Unam Sanctam»⁵⁰ (1302 г.) догматически закрепила приоритет духовной власти над светской. Оба «меча» — духовный и материальный — принадлежат якобы римской церкви, «ибо истина свидетельствует о том, что духовная власть имеет право надзирать за порядком мирской власти».

В ответ на притязания церкви руководить христианским миром в средние века возникла доктрина «Божественное право королей». Согласно доктрине, монархии отводилась роль института божественного происхождения, а монархам приписывалось право выступать от имени Всевышнего, используя выражение «Божиею милостью»⁵¹. Из этого следовало, что короли ответственны только перед Богом, право наследования никто не может отменить, а неподчинение королевской власти — грех. Расширение этого принципа до оправдания абсолютной власти монархов привело к революциям. В Англии доктрина утратила свое значение после «Славной революции», во Франции — после правления Людовика XIV, в России — после свержения монархии. В отличие от католиков православные христиане изначально рассматривали церковь в роли зависимой

⁵⁰ Бонифаций VIII издал буллу (1296 г.), в которой пригрозил отлучением всякому, кто обложит податями духовенство без согласия Папы. Эдуард Iступил, но Филипп IV ответил запрещением вывоза благородных металлов. По просьбе обоих королей Папа выступил в роли третейского судьи (1298 г.) и издал буллу, проигнорированную Филиппом IV. Бонифаций VIII отправил новую буллу, которая кончалась словами: «не думай, что ты не подчинен никому, ни даже главе иерархии; так может думать только безумец или нехристи». Филипп сжег бумагу и ответил: «Филипп, милостью Божией король французов, Бонифацию, мнящему себя верховным владыкой. Да будет известно вашему нахальству, что, как светская власть, мы никому не подчинены; кто думает иначе, тот бездельник и дурак».

Созванному в Риме церковному собору из французских прелатов Филипп противопоставил собор из баронов, прелатов и родов, которые заявили Папе, что в светских делах они, кроме Бога, подчинены только королю, получившему свою власть Божией милостью. Бонифаций VIII ответил знаменитой буллой, «Unam Sanctam» (всякая тварь подчинена Папе), отлучил Филиппа от церкви, объявил его сверженным с престола и предложил французскую корону немецкому императору. Король обвинил Папу в нечестности и пригрозил ему церковным собором. В то же время он отправил в Италию главу французских легистов и канцлера Гильома Ногарэ, которые напали на Бонифация VIII в его резиденции, нанесли ему жестокое оскорбление и продержали два дня в плену.

⁵¹ «Божиею милостью» — торжественное выражение, употребляемое в титуле государей, в государственных, дипломатических и важнейших законодательных актах. Оно служило для обозначения того, что власть главы государства происходит от Бога, существует милостью Божиею. Это выражение встречается в актах почти всех монархических государств Европы. В России впервые это выражение с 1433 года было употреблено в договорных грамотах великого князя Юрия Дмитриевича Галицкого с другими князьями. В дипломатической переписке с иностранными державами происхождение власти главы Российского государства от Бога выражалось в так называемом «богословии». В верхнем кружке треугольной печати было написано «Бог наш Троица», в одном из двух нижних — титулы государя, в другом — титулы того, кому предназначалось послание. Начиная с Петра I старинная форма богословия была заменена одним выражением «Божиею милостью».



42 строчная Библия Иоганна Гутенберга. Майнц, 1452 г.

⁵² **Прозелитизм** от «прозелит» (от *греч.* *proselytos*, букв. — пришелец) — чужеземец, странник, поселенец. Так называли новообращенных в иудаизм язычников, а в дальнейшем — новообращенных в какую-либо веру. Пришельцы и иноземцы жили среди израильтян со времени исхода их из Египта. При росте благосостояния Израиля число их увеличивалось. Прозелиты, принявшие иудаизм, назывались прозелитами правды, совершенными израильтянами. Прозелиты, не принявшие иудаизм, пользовались покровительством законов, служили в войсках, при дворе в роли царских телохранителей. Прозелитизм усилился, когда между иудеями стало ослабевать соблюдение отечественных законов и распространились языческие нравы. Превращение прозелитизма в программу освоения католической церковью некаатолического религиозного пространства способствовало и способствует постоянному напряжению в ее отношениях с другими конфессиями.

⁵³ **Разделение христианской церкви** (схизма) на православную и католическую возникло при разделении Римской империи на Восточную и Западную и переносе столицы из Рима в Константинополь. Противоречия усилились из-за внесения обрядов варварских племен в вероисповедание на Западе, в то время как Восток оказался хранителем традиций античного мира. К тому же папы римские стали ориентироваться с 800-го г. не на Византийскую, а на Священную Римскую империю. Датой схизмы считается 1054 г., когда обе церкви предали друг друга анафеме. Раскол углубил четвертый крестовый поход, во время которого католики разграбили Константинополь. Окончательное разделение возникло после распада Византийской империи (1453 г.).

от государства структуры, которая, будучи духовно и организационно самостоятельна, тем не менее, политически подчинена правителю государства. В конечном счете, это привело к упразднению единого организационного центра православия и к самостоятельной роли православной церкви в каждом государстве.

Притязания Римской церкви на верховенство над светской властью способствовали укреплению Священной Римской империи во главе с ее ставленниками или ревностными сторонниками. Укреплению ее позиций способствовала политика прозелитизма⁵² — насильственного присоединения к христовой вере новых народов, завоеванных светскими властями, и благословление церковью завоевательных походов в другие, в том числе и в некаатолические христианские страны. Это свидетельствует о том, что политические притязания Римской католической церкви зачастую не совпадали с идеями христианского вероучения, которое основано на защите веры, а не на насильственном приобщении к католической ветви христианства и даже на уничтожении приверженцев другой веры или других ветвей христианства. Основы вселенских притязаний Римской церкви были заложены еще в Лжеисидоровых декреталиях, которые представляли собой сборник большей частью подложных церковных документов, якобы составленных Исидором Меркатором. В них обосновывались теократические притязания римских пап, их верховенство во вселенской церкви, независимость от светской власти, непогрешимость папы и т. д. Лжеисидоровы декреталии были положены в основу канонического права и широко использовались папством. Их подложность доказывалась протестантскими учеными («Магдебургские центурии») и была неопровержимо установлена в XVII веке.

Христианство провозгласило неотъемлемое право человека на бессмертие и равенство всех людей перед Богом, независимо от этнического происхождения и положения в обществе. Оно исходило из нравственной и политической ответственности верующего перед общиной и государством с возможностью выбора при несовпадении их интересов, что способствовало развитию политической мысли и деятельности. Различие в понимании Римской и Византийской церквями политической роли церкви в государстве и обществе вылилось в противостояние православия и католицизма⁵³.

В преддверии эпохи Просвещения притязания Римской церкви на управление в светской области, в том числе в политических отношениях элиты европейских стран, привели к ее расколу. Раскол был направлен на очищение католической церкви от скверны меркантилизма и потери духовности. В конечном счете, упорство католического клира в защите своих привилегий заставило лидеров духовного очищения отказаться от попыток преобразования католической церкви и привело к их выделению из состава Римской католической церкви и к созданию самостоятельных церквей протестантизма.

Ислам

Ислам (от араб. — «покорность») возник в 622 году на основе творческого переосмысления иудаизма, христианства, учений ханифов и староарабских обрядовых культов природы. Как мусульманская религия он основан на поклонении единому Богу, неизбежности Судного дня и выполнении «пяти столпов ислама». Верующие мусульмане, согласно Корану⁵⁴, должны: исповедовать единобожие и признавать пророческую миссию Мухаммеда⁵⁵; ежедневно совершать молитвы по установленному обряду; отчислять закят⁵⁶; соблюдать пост в месяц рамадан; совершать хадж⁵⁷. Неверные⁵⁸ должны быть или обращены в мусульманство, или уничтожены в священной войне — джихаде⁵⁹. Верящие в единого бога (иудеи, христиане, зороастрийцы) при признании подданства мусульманскому государству и выполнении установленных податей подлежат защите. Погибшие в боях с неверными получают райское блаженство. Отношения между мусульманами основывались на Коране, а с конца VII века к нему присоединился другой источник — сунна⁶⁰. В дальнейшем отношения между мусульманами регулировались также путем согласования мнений авторитетных богословов и правоведов (иджма) или на основе суждения по аналогии (кьяс). Согласно исламу, вся власть принадлежит Аллаху, но осуществляется общиной через избранного ею представителя.



Рукопись Корана из мусульманской Испании (ал-Андалус). XII век

⁵⁴ **Коран** (от араб. куран, букв. — «чтение, декламация») рассматривается как изложение Божественных глаголов и Божьей воли, открытых Мухаммеду архангелом Джабраилом (Гавриил).

⁵⁵ **Исповедование единобожия** и признание пророческой миссии Мухаммеда вылилось в чеканную фразу: «нет Бога, кроме Аллаха, и Мухаммед пророк его».

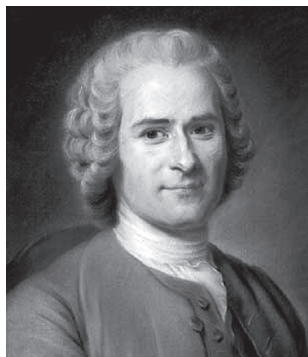
⁵⁶ **Закат** обязывает передавать 1/40 дохода с недвижимого имущества, стад и торговых прибылей в пользу бедных.

⁵⁷ Совершить **хадж**, т. е. паломничество в Мекку для тех, кто в состоянии его совершить, к храму Кааба, который, как верят мусульмане, построен Авраамом.

⁵⁸ В число **правоверных** кроме мусульман входили христиане и другие верующие, признающие единого бога. Неверными считались только те, кто допускал пантеон богов и не веровал в единого бога.

⁵⁹ В одном из наставлений **последователей** Пророка рекомендовалось: «И если встретите неверных, то ссекать с них головы, пока не сделаете им совершеннейшего поражения». Джихад осуществляют мученики за веру — шахиды. Шахидами не могут быть мусульмане, погибшие по политическим мотивам или при межличностных столкновениях.

⁶⁰ **Сунна** — предание, состоящее из хадисов, т. е. рассказов мухаджиров, ансаров и их потомков из жизни Мухаммеда.



Жан Жак Руссо
(1712–1778 гг.)

Гражданский этап политических представлений

Второй этап развития политических представлений — гражданский — охватывает период времени с XVII по XIX век. В Европе на этом этапе сформировались научные представления о демократии, велась теоретическая и практическая борьба за демократизацию общественных отношений. На политические отношения и события оказывали огромное влияние революционные движения, массовые политические партии, профсоюзы и так далее. Наряду с государственной сферой политики в исследованиях ученых, в индивидуальном и массовом сознании, в повседневной деятельности выделялись и начинали играть существенную роль негосударственные политические отношения, экономические, финансовые, производственные, социальные и внесо-

циальные факторы, уточнялась роль традиционных и новых акторов политической деятельности. Политические науки стали оформляться как самостоятельное поле исследовательской деятельности.

Научные представления о современном мире политики сложились на основе анализа действий субъектов политики, различных политических сил и других исследований выдающихся мыслителей. Они сформировались в Европе в эпоху Просвещения, когда политика выделилась в самостоятельную сферу жизнедеятельности общества, привлекла внимание ученых и стала областью систематических исследований. Несистематизированный интерес к политике, как отмечалось ранее, существовал еще в те времена, когда не только общественная наука, но и вся научная мысль в целом развивалась в мифологической оболочке или в рамках философии. Жесткие каноны египетской мифологии, предания народов Двуречья, установки индийских Вед, «Архашастры», конфуцианства, «Лунь Юй» в Китае, произведения мыслителей Древней Греции, Арабского Халифата, средневековой Европы рассматривали политические проблемы в контексте проблем мифологии, религии, философии, этики, истории, теологии и права. Во многом это было обусловлено уровнем развития властных институтов и политических отношений. Политика в Древнем мире еще не рассматривалась как нечто самостоятельное и была составной частью государственных, общинных, семейных, экономических, религиозных и других форм общения, а жители еще очень слабо были специализированы по ролям и статусам в рамках общества и государства. Это состояние политической сферы повлияло на контуры политического знания, еще не отделившегося от «праматери наук» — философии и от этического познания.

Эпохи Возрождения и Просвещения способствовали постепенному расширению перечня политических проблем. Наряду с философскими и этическими рассуждениями появились историко-политические, социально-экономические, политико-правовые исследования. Наиболее полно они были представлены в произведениях мыслителей стран Арабского Халифата, в политическом влиянии протестантизма и европейских мыслителей новой волны.

Концепции просвещенного абсолютизма, справедливого общественного устройства и духовной свободы

Энциклопедически образованный ученый, один из основоположников аристотелизма на Ближнем и Среднем Востоке, признаваемый современниками Вторым Учителем (вслед за Аристотелем), Аль-Фараби Абу Наср⁶¹ в «Трактате о взглядах жителей добродетельного города» («Гражданская политика») разрабатывал принципы идеального социально-политического устройства. Правитель такого города-государства является просвещенным монархом⁶² и выступает одновременно как имам, предводитель религиозной общины. Он передает согражданам в образно-символической форме истины, получаемые им от «активного ума» (см. сноску). Для достойного исполнения своих функций правитель должен отвечать высоким требованиям интеллектуального развития, политического поведения и морали. Социальная гармония в обществе достигается за счет сотрудничества и взаимопомощи соподчиненных, но не враждебных друг другу социальных слоев, соблюдающих закон и порядок.

Ибн Хальдун⁶³ известен как автор «Большой истории»⁶⁴, которую можно рассматривать как попытку создания самостоятельной комплексной науки об обществе. Ее Ибн Хальдун назвал «наукой о культуре», служащей руководством для политической деятельности. Особенно большое влияние на политический мир оказали его «Пролегомены», или «Мукаддима», как введение к «Большой истории», в которых дана обобщающая характеристика Арабского Средневековья, его связь с жизнью и политикой других стран и народов. В книге сформулирована концепция закономерного характера общественного развития, обусловленного географической средой и большими историческими циклами подъема и упадка цивилизации в процессе смены поколений, содержатся примеры блестящего научного анализа и предвидения. Ибн Хальдун пришел к выводу о том, что разделение труда и взаимный обмен экономической деятельностью определяют культуру и характер правления в государстве, что в свою очередь способствует уровню социальной солидарности правителей и подданных.

Одним из представителей новой волны исследователей в Европе был Николо Макиавелли. В его произведении «Государь» (1514 г.) были заложены основы политической науки. Он ввел понятия «государство» и «республика» в их современном



⁶¹ Аль-Фараби Абу Наср (870–950 гг., город Фабр на Сыр-дарье – Багдад – Дамаск). Оказал влияние на Ибн Сину, Ибн Баджу, Ибн Рушда, на философию и науку Западной Европы. Согласно Фараби божество (необходимое сущее само по себе) производит в вечности мир через последовательный ряд эманаций, начинающихся космическими «умами», цепь которых замыкается «активным умом».

⁶² Концепции просвещенной монархии впоследствии будут придерживаться Макиавелли, Боден, Дидро, Вольтер и другие европейские ученые.

⁶³ Ибн Хальдун (1332–1406 гг., Тунис – Гранада – Биджайи – Каир) – арабский государственный и общественный деятель, социальный философ и историк. Был воспитателем, советником, канцлером, послом и судьей у ряда правителей.

⁶⁴ Арабское название «Большой истории» допускает различные переводы, однако, дословно она звучит как «Книга поучительных примеров и сведений из истории арабов, персов, берберов и других современных им могущественных народов».

⁶⁵ Позднее **адепты ордена иезуитов** (1534 г.) (основатель — Игнатий Лойола (1491—1556 гг.)) довели до абсурда формулировку Макиавелли, допуская ради «вящей славы Божьей» любое преступление, а не только пренебрежение моралью.



⁶⁶ **Николо Макиавелли** (1469—1527 гг., Флоренция) — итальянский общественный деятель, политический и военный теоретик, историк. Происходил из обедневшей патрицианской семьи. В течение 14 лет бессменно занимал место секретаря Совета десяти Флорентийской республики, выполнял дипломатические поручения. После переворота семьи Медичи был выслан в поместье, где и написал большую часть своих произведений.



⁶⁷ **Томас Мор** (1478—1535 гг.) — английский политический деятель. В 1504 г. был избран в парламент, в 1523 г. стал его спикером. В 1529 г. король назначил его лорд-канцлером. В 1532 г. в связи с неодобрением развода короля и пропапской позицией был отправлен в отставку. В 1534 г. за отказ признать короля главой англиканской церкви был казнен.

значении, обосновал связь политики и форм государства с социальной борьбой, сформулировал принцип «цель оправдывает средства»⁶⁵. В качестве частного лица, согласно Макиавелли, государь обязан соблюдать общепринятые нормы поведения, но если его действия направлены на процветание и могущество государства, то требованиями морали можно пренебречь. В противовес схоластике и политике папского престола и духовенства Макиавелли⁶⁶ была выдвинута концепция рационализма и реализма, а феодальной раздробленности была противопоставлена идея централизации в форме абсолютной монархии. Государство рассматривалось как высшее проявление человеческого духа, а служение ему — целью, смыслом и счастьем человеческой жизни. Необходимость существования государства обосновывалась потребностью насильственного обуздания эгоистической природы человека. Тем самым государству должны были быть переданы от церкви воспитательные функции.

Томас Мор⁶⁷ в трактате «Утопия» (1516 г.) резко критиковал политические и социальные пороки общества, пытался возродить в современной ему действительности коммунистические принципы раннего христианства на основе производительного всеобщего труда в рамках общества без монополии государства на духовную жизнь человека.

Наряду с мыслителями и традиционными религиями на политический мир могучее влияние оказало новое течение в христианстве — протестантизм⁶⁸. Он стал особой страницей в политической жизни Европы, поскольку породил Реформацию⁶⁹ — массовое социально-политическое движение, направленное на преобразование католицизма и предоставление индивиду права выбора и самостоятельного решения проблем участия в общественных и государственных делах. Основатели главных направлений протестантизма⁷⁰ и руководи-

⁶⁸ Термин «**протестантизм**» (от *лат.* protestatio — «публичное заявление») возник в 1529 г. после выступления реформаторского меньшинства против решений католического большинства на имперском сейме в Шпейере.

⁶⁹ **Реформация** (от *лат.* reformatio) — преобразование.

⁷⁰ **Лютер, Цвингли, Кальвин.** Кроме того, возник ряд радикальных сект (например, анабаптизм). В Англии к протестантизму относили как англиканскую церковь, так и неконформистские церкви.

тели отдельных протестантских церквей исходили из того, что единственным источником истины выступает Библия, а не ее толкования католической церковью. С протестантизмом связаны религиозные войны, а также политическое и военное противостояние в Европе, вылившееся в Тридцатилетнюю войну (1618–1648 гг.) и завершившееся созданием Вестфальской модели международных отношений. Протестантские идеи, особенно кальвинизм, стали идеологией нидерландской и английской революций. Они стали знаменем строительства Нового Иерусалима на Американском континенте и породили освободительную борьбу в североамериканских колониях Великобритании.

Основоположники и адепты протестантизма провозгласили внутреннюю личную веру единственным путем спасения. Они исходили из идеи непосредственного общения человека с богом⁷¹ без посредников, а не путем «добрых дел»⁷². Из этого следовал тезис Кальвина о возможности спасения не всех, как это обещала католическая церковь, а избранных, истинно верящих в бога. Личностный подход к спасению предопределяет степень активности человека и его участие в жизни общества. Поскольку человек не знает предопределение Бога относительно его судьбы, он должен развивать заложенные в нем таланты, вести себя сдержанно и разумно, посвящая всего себя реализации своих способностей, и добиваться наивысших результатов в тех сферах жизнедеятельности общества, куда его определило провидение. Догматы веры и предписания католической церкви, сковывающие активность личности в политической, общественной, коммерческой, производственной и других сферах жизнедеятельности общества, протестантизм упразднил и освободил каждого человека, каждую личность, индивид для конструктивной деятельности и самоутверждения в обществе.

Протестантские представления о мире политики соответствовали или были близки идеям Просвещения. Более того, они стали идейной базой многих политических преобразований в Старом и Новом Свете. Эпоха Просвещения вопреки церковным католическим догматам основывалась на вере в человека, в просвещение и возможность разумного устройства общества. Просветители считали, что ход истории определяется взглядами людей, «мнение правит миром», следовательно, достаточно разработать правильные принципы, доказать их полезность и люди сделают их основой преобразований. Поскольку наибольшим влиянием пользовались правители, то и начинать надо было именно с них. Идеи просвещенного абсолютизма в зачаточной форме были высказаны, как отмечалось ранее, Макиавелли, затем



⁷¹ «**Оправдание единственно верой**» — Лютер (1483–1546 гг., Германия). Лютер стал священником в 1507 г., в 1512 г. — руководителем кафедры библейской теологии Виттенбергского университета. За выступления против папства и священнослужителей, ряда церковных таинств и обрядов был отлучен от церкви и объявлен вне закона в пределах «Священной Римской империи». К середине XVI в. многие германские и скандинавские правители порвали с Римом и основали на своих территориях лютеранские церкви. Выступал против радикальных реформаторов, например анабаптистов. Его немецкий перевод Библии оказал большое влияние на становление литературного языка Северной Европы.

⁷² «**Добрых дел**», догмат католицизма, предполагал наличие посредника между богом и человеком — церкви — для адекватной оценки добрых дел человека и для отпущения ему грехов.

⁷³ **Боден Жак** (1530–1596 гг., Франция) был депутатом от третьего сословия на Генеральных штатах в Блуа. В книге «Метод легкого изучения истории» (1566 г.) высказал положение о том, что общество формируется под влиянием естественной среды как сумма кровно-хозяйственных союзов. В обществе осуществляется прогресс, а в природе — круговое вращение. При обосновании им концепции абсолютизма и суверенитета в сочинении «Шесть книг о республике» пришел к выводу о естественном зарождении монархии, а не в результате божественного промысла. Был основоположником изучения денежного обращения и влияния денег на ценообразование.



⁷⁴ **Дидро Дени** — романист, писатель, драматург и философ (1713–1784 гг., Франция). За критику старого режима в 1749 г. по приказу короля на несколько месяцев был заточен в тюрьму. Вместе с д'Аламбером начал издание большой «Энциклопедии».

⁷⁵ **Вольтер** (псевдоним, настоящее имя Франсуа Мари Аруэ) — один из основоположников философии Просвещения (1694–1778 гг., Франция). В «Философских письмах об англичанах» (1734 г.) восхвалялся английскими свободами и системой управления. Трезвый реалист, высмеивал дух оптимизма, отверженец идеи справедливости. Будучи деистом, считал, что вера в бога нужна для управления народом.



Вольтер (1694–1778 гг.)

Боденом⁷³, развиты Дидро⁷⁴, Вольтером⁷⁵ и другими просветителями. Они стали модными, а потому начали пользоваться поддержкой и широким влиянием при дворах европейских монархов⁷⁶. Разработка проблем просвещенного абсолютизма как важнейшее направление исследования политических проблем нашла практическое воплощение в «славной революции» 1688 года в Англии. Наряду с проблемами просвещенного абсолютизма разрабатывались концепция прав человека, концепция происхождения власти, концепция разделения властей и ряд других. Эти проблемы и представления, направленность и достигнутый уровень исследований во многом остались востребованными до наших дней. Более того, они легли в основу современных наук о политике.

Концепция прав человека

Вторым важнейшим направлением исследования политических проблем Нового Времени наряду с обоснованием просвещенного абсолютизма справедливого общественного устройства и духовной свободы стала концепция естественных прав человека. Она привлекала внимание еще в древности и рассматривалась либо как установленный свыше порядок, либо как общепризнанные обычаи и правила, соблюдаемые всеми. Начиная с Гуго Гроция⁷⁷, концепция естественных прав человека трактуется как право «присущее личности, в силу

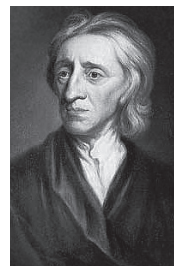
⁷⁶ **Вольтер**, к примеру, два года жил у прусского короля Фридриха II по приглашению и покинул его в результате разногласий, переписываясь с Екатериной II и т. д.

⁷⁷ **Гуго Гроций** (1583–1645 гг., Нидерланды) выступал на стороне Яна Олденбарневелта в споре между арминиянами и гомаристами, за что и был приговорен к пожизненному заключению. С помощью жены под видом умершего заключенного был вывезен из тюрьмы, нашел приют во Франции, затем поступил на шведскую дипломатическую службу и даже стал послом Швеции во Франции.

которого можно законно владеть чем-нибудь или действовать, так или иначе». В его наиболее известном произведении «О законе войны и мира», которое считается первой специальной работой в области международного права, естественное право рассматривается как прирожденные и неотчуждаемые права личности, на которые государство не может посягать. Эта идея получила развитие в учении Джона Локка⁷⁸ о неотъемлемых правах человека, которые обязано гарантировать любое государство. Локк считал основными естественными правами человека право на жизнь, свободу и на владение имуществом. Впервые права человека документально были закреплены в США⁷⁹ и Франции⁸⁰. В «Декларации независимости» говорится о том, что все люди «наделены Творцом определенными неотъемлемыми правами и среди них — право на жизнь, свободу, стремление к счастью». Проблема прав человека прочно вошла из прошлого в современный мир и стала составной частью науки о политике и политической практики.

Современные политические науки рассматривают права человека с нескольких позиций. Наибольшим влиянием пользуется либеральный, марксистский, позитивистский и ряд других подходов. Либеральный подход развивает идеи естественных прав человека и выводит их за пределы компетенции общества и государства. Он рассматривает их в качестве высшей ценности для человека, источником гуманности отношений в обществе и государстве и, следовательно, критерием оценки политической и государственной системы. Марксистский подход рассматривает права личности в контексте реализации классовых интересов при совершенствовании всей совокупности общественных отношений. Позитивистский подход трактует права человека в контексте общей системы права, гарантом которой выступает государство. Именно государство выступает гарантом прав и свобод человека.

Кроме того, в истории политики при анализе прав человека выделяется четыре типа наиболее распространенных отношений индивида и власти: тоталитарный, патриархальный, индивидуалистический и партиципаторный (участие). Тоталитарный тип отношений предусматривает полное подчинение индивида государству. Патриархальный тип отношений основан на строгой иерархии прав и обязанностей человека в рамках государства. Индивидуалистический стиль отношений исходит из приоритета индивида в отношениях с государством. Партиципаторный тип отношений обосновывает противоречивую взаимосвязь личности, общества и государства.



⁷⁸ **Джон Локк** (1632–1704 гг., Англия), будучи другом Шефтсбери, готовившим заговор, был заподозрен в измене, бежал в Голландию и вернулся в Англию после «Славной революции» (1688 г.), которой дал теоретическое обоснование. Свои политические взгляды изложил в «Трактате о государственной власти» (1690 г.). Локк доказывал верховенство естественного права над созданными человеком законами, отвергал священное право королей, защищал частную собственность, приобретенную личным трудом. Выступал против налогов с населения без представительства, отстаивал положение о балансе сил в органах власти. Его идеи повлияли на авторов Конституции США.

⁷⁹ **«Декларация независимости»** (1776 г.), **«Билль о правах»** (1789 г.).

⁸⁰ **«Декларация прав человека и гражданина»** (1789 г.).



⁸¹ **Августин Блаженный Аврелий** — христианский епископ (354—430 гг.). Был сторонником порядка в эпоху политической борьбы, вызванной распадом Римской империи. Умер, когда вандалы осадили город Гиппон (Северная Африка). Его трактат «О граде Божьем» посвящен динамике общечеловеческой истории, мистическому осмыслению диалектики истории. Критиковал «каиновский» дух Римской империи, дух потребительства позднеантичного общества, государственную власть характеризовал как «большую разбойничью шайку». Его идеи легли в основу Устава святого Августина (Августинцы — религиозный монашеский орден).



⁸² **Фома Аквинский** — христианский философ и теолог (1225—1274 гг.). Происходил из знатной итальянской семьи, преподавал в Париже, некоторое время был близок к папскому престолу. Пропагандировал труды Аристотеля и арабских философов. С некоторыми оговорками признавал право народа восстать против тирана, систематически извращающего справедливость. Его последователи — томисты — дали начало концепциям томизма и неотомизма.

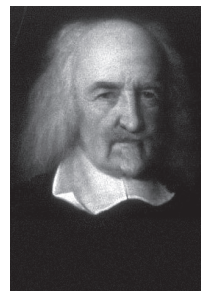
В настоящее время права человека документально закреплены международными организациями. 10 декабря 1948 года ООН принята «Всеобщая декларация прав человека», 19 декабря 1966 года — «Международный пакт о гражданских и политических правах». Права человека закреплены конституциями и другими документами большинства стран мира.

Происхождение и роль публичной власти

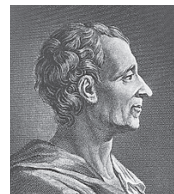
Третьим важнейшим направлением политической мысли, расширившим проблематику исследований, стала концепция происхождения и роли публичной власти. Древняя традиция от «Вед», Мо цзы, Платона до Августина Блаженного⁸¹ и Фомы Аквинского⁸² исходит из представлений о происхождении верховной власти на основе общественного договора между народом и лицом, которого он избирает на роль правителя. Идея общественного договора получила дальнейшее развитие в виде теории соотношения свободы человека и государственной власти, отношения государства и общества. В развернутом виде в европейских исследованиях она представлена, условно говоря, в «линии Гоббса» и «линии Локка».

Согласно Гоббсу⁸³, человек по своей сущности руководствуется исключительно эгоистическими мотивами. В обществе идет «война всех против всех», поэтому люди, дабы избежать анархии и взаимного истребления, вынуждены заключить общественный договор и создать государство (эту позицию разделял Бенедикт Спиноза). По Гоббсу люди передают государству всю (согласно Спинозе, почти всю) свою свободу и принимают необходимость абсолютной монархии. Этого суверена Гоббс называет Левиафаном — монстром, которому все должны подчиняться в интересах собствен-

⁸³ **Гоббс Томас** — автор политической теории государства (1588—1679 гг., Англия). Будучи монархистом, долгое время находился в эмиграции. Встречался с Галилеем и Декартом. Идеи Гоббса, опубликованные в книге «Левиафан» (1651 г.), по мнению роялистов, побудили Кромвеля объявить себя абсолютным властителем, поэтому книга была осуждена парламентом. В конце гражданской войны в Англии вернулся из парижской ссылки и приветствовал реставрацию Стюартов.



ной безопасности. В противоположность позиции Гоббса и Спинозы, Гроций и Локк считали, что для того, чтобы каждому не приходилось в одиночку отстаивать свои интересы и карать кого-то за их ущемление, люди на основе общественного договора создали аппарат беспрепятственного обеспечения интересов каждого в виде государства. Поскольку цели этого аппарата (государства) четко определены, а пределы деятельности строго ограничены, он не может покушаться на естественные права человека и каждый гражданин сохраняет свою свободу. Линии Гоббса и Локка, в конечном счете, определяли центральную идею политической борьбы в европейском сообществе в целом и в каждой европейской стране в отдельности как в теории, так и на практике.



⁸⁴ **Монтескье Шарль Луи** — философ, писатель, историк (1689–1755 гг., Франция). Основположник географической школы в социологии. Состояние земной поверхности, климат и почва определяют, по его мнению, дух народа и характер общественного развития.

Разделение властей

Четвертой важнейшей проблемой стала концепция разделения властей. Принцип разделения властей на практике в несовершенном виде существовал в Древней Греции, Древнем Риме, Новгороде, Пскове, Венеции, Нидерландах и ряде других государств. В Новое время разделение властей противопоставлялось абсолютизму. Теория вопроса рассматривалась в работах Локка, который выделил три ветви власти: законодательную, исполнительную и федеративную. Главный вклад в разработку этой теории внес Монтескье⁸⁴, который придавал самостоятельный статус судебной ветви власти. В фундаментальной работе «О духе законов» (1748 г.) на основе сравнительного анализа политико-правовых документов ряда стран он пришел к выводу о том, что свобода возможна при любой форме правления, если в государстве право гарантировано от нарушений законности путем разделения властей на законодательную, исполнительную и судебную. Разделение властей необходимо для взаимного контроля ветвей власти, т. е., предусмотрено действие системы сдержек и противовесов, при которой ни одна ветвь власти не должна иметь приоритета. Правда, сам Монтескье отдавал предпочтение законодательной ветви власти.

Третий этап политических представлений

Третий этап развития политических представлений — его можно охарактеризовать, как социальный или массовый — охватывал XX век и представлял собой результат коллективного осмысления учеными и практиками, общественностью политических реалий. Отдельные ученые выступали в роли инициаторов разработки новых политических идей и теорий, на основе которых формировались научные политологические школы и исследовательские направления. Политика как наука и практика стала полем деятельности и результатом коллективного творчества огромного числа ученых, специалистов и активной прослойки общественности, чаще всего элиты. Она включает в себя разветвленную структуру политических дисциплин, были разработаны собственная

⁸⁵ **Политология** (от *греч.* «*poli-tike*» и «*logos*» — «политическая наука») является исследовательской и учебной дисциплиной, которая призвана ввести в мир политических отношений. Мир политики охватывает сферу политической жизнедеятельности общества. Жизнедеятельность общества в целом представляет собой несколько уровней объединения людей от межличностных отношений до создания объединений, учреждений, различных структур и так далее. Политология рассматривает деятельность акторов (или субъектов) политики, становление и развитие мирового политического процесса, мировой политической системы, формы и методы идеологического обоснования и пропагандистского обеспечения политической деятельности, формирование политической культуры и политического сознания. Тем самым объект политологии охватывает весь мир политики и его отражение в виде житейских, донаучных и научных знаний, а предмет политологии служит инструментом исследования политики. Характеристика объекта политологии как науки о политике, как сферы политической жизнедеятельности общества соответствует общепринятым представлениям, получившим, в частности, признание в положениях Государственного стандарта, утвержденного 3 марта 1996 г. Государственным комитетом Российской Федерации по высшему образованию. Государственный стандарт рассматривает политическую науку как дисциплину, призванную «изучать мир политического в его тотальности и многообразии», а «политику и связанные с ней явления как разновидность продуктивной деятельности человека».

и заимствованная системы категорий, понятий и терминов, методов, закономерностей, упорядочены политические учения от первых политических высказываний до наших дней.

Если в XIX веке изучение политических явлений и процессов осуществлялось в рамках социологии, географии, этнографии, антропологии и психологии, то в XX веке к исследованию политических проблем привлечено большинство современных наук от математики, статистики и кибернетики до демографии, биологии и экологии. В специализированной форме обобщение политических проблем нашло свое отражение в политологии. Общая характеристика основных проблем политической жизнедеятельности общества обычно содержится в различных курсах политологии⁸⁵. Существует позиция, согласно которой общество по мере своего развития все больше и больше политизируется (Мишель Фуко), поэтому в нем возрастает роль политической науки. Согласно второй позиции (Генри Беккер), развитие общества будет сопровождаться сужением сферы политики. Более того, ряд авторов (Д. Белл, Д. Гэлбрейт, С. Липсет, Р. Арон) вообще считает, что в постиндустриальную эпоху политика опускается на уровень банальности, становясь результатом эмпирических и пунктуально выполняемых корректировок. Наряду с этими, противостоящими друг другу позициями существует ряд других представлений.

Ряд ученых рассматривает политические ситуации как нечто одноразовое, не повторяющееся, и потому для их познания не нужна политическая наука, а вполне достаточно исторической науки. Далее утверждается, что политическая наука имеет дело с формами господства, а это относится к компетенции общего государственного права. Специалисты некоторых дисциплин склоняются к мнению, что, поскольку в политических исследованиях участвует социология и другие науки, то вводить новую дисциплину не имеет смысла. Существует мнение о ненужности политической науки и на том основании, что политика является лишь искусством, а потому к ней якобы неприменимы научные категории. Большинство ученых из числа тех, кто исходит из необходимости развития науки о политике, придерживается одного из двух наиболее распространенных представлений о политологии. Одно из направлений рассматривает политический анализ как своего рода «искусство»

или «ремесло» (Аарон Вильдавски и др.), второе — как призвание и профессию (Макс Вебер, Дуайт Вальдо, Ханс-Дитер Клингеман, Роберт Гудин и др.). Оба направления исходят из традиционной интерпретации политики как «искусства возможного», «искусства управления группами и процессами», «искусства управления вообще».

Политология формировалась постепенно, в основном в XX веке, как наука о политической жизнедеятельности общества и представляет собой систематизированный комплекс достоверных знаний и представлений о тенденциях, закономерностях, принципах, нормах, формах и методах политических отношений, осуществления политических процессов, функционирования политических институтов и систем.

Современный этап (структурно-функциональный) политических представлений

В настоящее время налицо тенденция формирования нового этапа понимания политики — структурно-функционального. Его отличительной особенностью является становление приоритетной роли наднациональных ресурсов мировой политики (информационных, финансовых, экономических и других) и сосредоточение властных рычагов в руках представителей мировой политической элиты, которая имеет прямой доступ к наднациональным ресурсам мировой политики.

Национальные политические процессы и системы ставятся в зависимость от решений и влияния мировых политических центров. Об этом свидетельствует частичная утрата политической самостоятельности европейскими странами в рамках ЕС. Доминирование США в военных ресурсах, науке и технологии, промышленности, финансах, информации позволяет им самостоятельно или в союзе с партнерами по своему усмотрению менять политические режимы в бывшей Югославии, Ираке, Грузии, Украине и других странах, используя методы прямого или косвенного вмешательства, а нередко и военные действия. Тем самым политические отношения в любой стране мира, в том числе и в США, ставятся в прямую зависимость от мировой политической элиты, доминирующей в мировой политической системе.

Современные политические учения, как и большинство теоретических исследований предыдущего этапа, еще не стали историей. Их анализ содержится в современных учебниках по политологии и в специальных курсах отдельных политических наук.

Выводы

Научные и практические представления о политике преодолели ряд исторических этапов: антропоцентрический, гражданский, массовый и структурно-функциональный.

Критерием выделения этапов является наличие ведущих политических концепций в объяснении и обосновании властных отношений между людьми.

Во время антропоцентрического этапа политические отношения рассматривались как регулируемые свыше, выражаемые посредниками между богами и людьми в лице правителей. Основные центры политической мысли сформировались в Египте, Индии, Китае, Греции, Риме, в странах Халифата и в ряде стран средневековой Европы. Антропоцентрические представления активно поддерживались религиозными верованиями.

Гражданский этап характеризовался преимуществом отношений, регулируемых на основе договора между властными и общественными структурами при ведущей роли государства. В Европе сформировались научные представления о демократии, велась теоретическая и практическая борьба за демократизацию общественных отношений. На политические отношения и события оказывали огромное влияние революционные движения, массовые политические партии, профсоюзы и так далее. Наряду с государственной сферой политики в исследованиях ученых, в индивидуальном и массовом сознании, в повседневной деятельности выделились и начинали играть существенную роль негосударственные политические отношения, экономические, финансовые, производственные, социальные и внесоциальные факторы, уточнялась роль традиционных и новых акторов политической деятельности. Научные представления о мире политики сформировались в Европе в эпоху Просвещения, когда политика выделилась в самостоятельную сферу жизнедеятельности общества, привлекла внимание ученых и стала областью систематических исследований. Наряду с проблемами просвещенного абсолютизма разрабатывались концепция прав человека, концепция происхождения власти, концепция разделения властей и ряд других. Эти представления и достигнутый уровень исследований легли в основу наук о политике.

Во время массового этапа приоритет отношений между влиятельными общественными и государственными структурами отдавался общественности, и прежде всего политическим партиям. Социальный или массовый этап охватывал XX век. Коллективное осмысление учеными, практиками и общественностью политических реалий позволило инициировать новые политические идеи и теории. На их основе сформировались научные политологические школы и исследовательские направления. Политика как наука получила оформление в системе политологических дисциплин. Как практика она стала полем деятельности и результатом коллективного творчества огромного числа ученых, специалистов и активной части элиты. Политология включила в себя разветвленную структуру политических дисциплин, были разработаны собственная и заимствованная системы категорий, понятий и терминов, методов, закономерностей, упорядочены политические учения от первых политических высказываний до наших дней.

На структурно-функциональном этапе предпочтением пользуются отношения, которые регулируются международными правилами и нормами.

О переходе к каждому новому этапу свидетельствовал качественный скачок в понимании приоритета тех или иных политических отношений.

Смена этапов означала революцию в умах и представлениях мировой политической элиты.

Каждому новому этапу предшествовала борьба различных политических сил, выступавших за или против приоритета новых идей.

Исторические этапы понимания политики были непосредственно связаны с развитием реальных событий в мировой политике.

Вопросы

1. Чем различаются между собой этапы развития политической мысли в истории мировой политики?

2. В какой форме проявляются основные проблемы каждого этапа развития политической мысли в последующих этапах?
3. Каково влияние уровня развития общества на возникновение качественно новых этапов развития политической мысли в истории мировой политики?
4. Как влияли новые этапы политической мысли на развитие общества в истории мировой политики?
5. Является ли обязательной последовательность этапов развития политической мысли в истории мировой политики для каждого отдельного общества?

Задачи

1. Сформулируйте критерии выделения этапов развития политической мысли в истории мировой политики.
2. Определите центральную тему антропоцентрического этапа развития политической мысли и расставьте остальные важнейшие темы по степени их значимости.
3. Определите центральную тему гражданского этапа развития политической мысли и расставьте остальные важнейшие темы по степени их значимости.
4. Определите центральную тему массового этапа развития политической мысли и расставьте остальные важнейшие темы по степени их значимости.

Список литературы, рекомендуемой к главе 2

Антология мировой политической мысли.

Том I. Зарубежная политическая мысль: истоки и эволюция. М., 1997.

Том II. Зарубежная политическая мысль. XX в. М., 1997.

Том III. Политическая мысль в России. X – первая половина XIX вв. М., 1997.

Том IV. Политическая мысль в России. XIX–XX вв. М., 1997.

Том V. Политические документы. М., 1997.

История политических и правовых учений. Древний мир. М., 1985.

История политических и правовых учений. Средние века и Возрождение. М., 1986.

История политических и правовых учений. XVII–XVIII вв. М., 1989.

История политических и правовых учений. XIX век. М., 1993.

История политических и правовых учений. XX век. М., 1995.

История политических и правовых учений: Хрестоматия. М., 1996.

История политических учений. Вып. I. М., 1996.

Вып. II. М., 1996.

Сергеев А.Г. Правители государств и отцы церкви Европы за 2000 лет. Тверь, 1997.

Тойнби А.Дж. Постигание истории. М., 1991.

Философия политики. М., 1994.

Шпенглер О. Закат Европы. Очерки мифологии мировой истории.

1. Гештальт и действительность. М., 1998.

Шпенглер О. Закат Европы. Очерки мифологии мировой истории.

2. Всемирно-исторические перспективы. М., 1998.

Яковец Ю.В. У истоков новой цивилизации. М., 1990.